



ОБО́ЖЕНИЕ

Авторы: М. С. Иванов

ОБО́ЖЕНИЕ (греч. *θεώσις*) в христианстве, состояние человека, находящегося в благодатном единении с Богом; конечная цель жизни каждого верующего. О. стало возможным благодаря *Боговоплощению*: согласно свт. *Афанасию Великому*, Слово (вторая Ипостась Св. Троицы) вочеловечилось, чтобы люди могли обожиться.

Учение об О. отличается антиномичностью. Оно основано на двух взаимоисключающих утверждениях: с одной стороны, Божественное естество абсолютно непознаваемо и соединение с ним невозможно, с другой – христиане призваны стать «причастниками Божеского естества» (2 Пет. 1:4). Ключом к пониманию О. служит православное учение о *благодати* и стяжании Св. Духа. В христианском богословии понятие «О.» имеет 3 аспекта: христологич., антропологич. и космологический.

В рамках *христологии* О. рассматривали гл. обр. автор «Ареопагитик» (см. *Дионисий Ареопагит*), прп. *Максим Исповедник* и прп. *Иоанн Дамаскин*. О. человеческой природы Христа явилось результатом её ипостасного соединения с Богом Словом, благодаря которому происходит т. н. общение свойств: Бог Слово, оставаясь неизменным по Своей природе, приобретает человеческие свойства, а человек, оставаясь тварным и природно ограниченным, приобретает свойства Божественные, что делает его природу обожённой. *Апостолы* увидели обожённое тело Христа во время Его Преображения (см. *Преображение Господне*) на горе *Фавор*. Такое тело смерть уже не могла удержать в своей власти; в 3-й день после кончины оно воскресло (см. *Воскресение Христово*), открыв тем самым возможность для всеобщего воскресения.

Антропологич. аспект О. раскрыт в аскетич. лит-ре, где описан путь духовного возрастания христианского подвижника, которому благодать помогает победить в себе злое начало и прийти в состояние О. При этом прп. *Макарий Великий*, описывая состояние обожённой души, утверждал: «Он – Господь, а она – раба. Он – Творец, а она – творение... нет ничего общего в Его и её естестве» (Духовные беседы. XLIX. 4). Подобные антиномич. высказывания встречаются и у др. аскетич. писателей. Прп. *Симеон Новый Богослов* обращал внимание на проявление благодати в обожённом подвижнике. Благодать открывается в нём как свет («огонь»), ибо Сам «Бог есть Свет» (1 Ин. 1:5). Антропологич. и христологич. аспекты О. тесно связаны, поскольку центр. роль в процессе О. принадлежит *Евхаристии*: участвуя в ней, христиане причащаются Телу и Крови вочеловечившегося Бога Слова (согласно свт. *Григорию Богослову*, епископ посредством Евхаристии «тайноводствует» верующих к О.).

Космологич. аспект О. связан с тем, что, согласно ап. Павлу, зло, вошедшее в мир по вине человека, пагубно повлияло на окружающее творение. Однако О. человека, преодолевшего в себе злое начало при помощи благодати, приведёт к тому, что и всё творение освобождено «будет от рабства тлению в свободу славы детей Божиих» (Рим. 8:20–21); в эсхатологич. перспективе Бог станет «всё во всём» (1 Кор. 15:28). В этом смысле В. Н. *Лосский* говорил об О. не только человека, но и всего материального мира.

Литература

Лит.: Попов И. В. Идея обожения в древне-восточной Церкви. М., 1909; Brice S. J. *Divinization: A comparative study*. Camb., 1992; Bartos E. *Deification in Eastern Orthodox theology: an evaluation and critique of the theology of Dumitru Stăniloae*. Carlisle, 1999; Георгий, архим. *Обожение как смысл человеческой жизни*. Владимир, 2002; Gross J. *The divinization of the Christian according to the Greek fathers*. Anachiem, 2002; Мандзаридис Г. *Обожение человека по учению святителя Григория Паламы*. Сергиев Посад, 2003; Christensen M. J., Wittung J. A. *Partakers of the divine nature: The history and development of deification in the Christian traditions*. Grand Rapids, 2007; Лосский В. Н. *Очерк мистического богословия Восточной Церкви. Догматическое богословие*. Сергиев Посад, 2010.