

# МОЩИ

Авторы: Протоиерей В. Цыпин

**МОЩИ** (святые мощи), тела или части тел святых (часто нетленные), почитаемые в православной Церкви, Римско-католической и др. христианских церквях, имеющих апостольское преемство.

Догматич. основой почитания М. является учение Церкви о [Боговоплощении](#) и телесном воскресении Иисуса Христа (см. [Воскресение Христово](#)). В прямой связи с этим христианская антропология рассматривает человека как духовно-телесную целостность, называя человеческое тело храмом Святого Духа, созданным, как и душа, для вечной жизни. Фактом церковного Предания является убеждение и религ. опыт, что тела [святых](#) пронизаны Божественной [благодатью](#), к которой приобщаются верующие через почитание святых М. В этом принципиальное расхождение церковной христианской антропологии с религ. и филос. доктринами, рассматривающими тело как своего рода темницу души, характерными для индуизма, буддизма, манихейства, гностицизма, а также для мн. ср.-век. ересей (вальденсов, альбигойцев, богомилов и др.), в определённой степени повлиявшими и на богословие [Реформации](#), которое отвергло догмат о почитании святых и их мощей.



Рака с мощами католической святой Бернадетты Субиру.

Первоначально Церковь почитала по преимуществу или даже исключительно М. казнённых за Христа [мучеников](#). Их останки христиане стремились получить, относились к ним с особым благоговением. Места погребения мучеников становились святынями, на них совершались богослужения. Чтимыми М. признавались не только совершенно нетленные тела, но и останки, отчасти подвергшиеся

Монастырь Сен-Жильдар. Невер (Франция). Фото 2007.

тлению: кости, частицы костей и даже прах (в случае кремации). Одно из наиболее ранних свидетельств почитания М. святых содержится

в описании мученичества сщмч. [Поликарпа Смирнского](#) (2 в.). Свт. [Григорий Чудотворец](#) (3 в.) установил праздники в честь мучеников и поместил их М. в храмах своей епархии. Еп. Римский Феликс в 269 постановил совершать [литургию](#) только на М. мучеников. Подобная практика вводилась в это же время и в др. церквах. При сооружении храма М. полагались обычно под алтарём. В связи с потребностью Церкви в М. святых в 4 в. в вост. церквах возникла практика перенесения М., отделения от них частиц, которые помещались не только под алтарями (престолами), но также в [антиминсы](#) (эта традиция сохранилась в православных церквах). Приблизительно с кон. 1-го тыс., кроме М. мучеников, стали почитаться М. святых иных ликов. VII Вселенский собор (787) своим догматич. оросом поставил почитание М. наравне с почитанием икон и креста; 7-е правило собора предписывало поместить М. в храмы, ранее освящённые без их полагания; епископам, которые впредь будут освящать храмы без М., грозило извержение из сана. Частицы М. помещаются также в запрестольных, напребстольных и наперсных крестах (энколпиях), в [панагиях](#), в особых ковчегах ([реликвариях](#)). М., представляющие собой целые тела святых или их значит. части, полагаются в [раках](#).



Ковчег с десницей великомученика Димитрия Солунского. Храм Великомученика Димитрия. Салоники (Греция). Фото 2011.

В 1-м тыс. христианские святыни, в т. ч. и М. святых, в силу историч. обстоятельств были сосредоточены гл. обр. на христианском Востоке, а на Западе – в осн. в Италии. В Средневековье (с 8–9 вв.) в Зап. церкви также распространилась практика разделения и перенесения М., особенно в эпоху [крестовых походов](#), в т. ч. после захвата Константинополя крестоносцами в 1204. В результате большое число М. святых было перемещено в храмы и монастыри Франции, Германии и др. зап.-европ. стран. При этом не всегда сохранялась

их аутентичность: в разл. городах оказывались М., почитаемые как одинаковые части тел одних и тех же святых. Часто М. не передавались в качестве дара, а захватывались силой или продавались. При этом цена их назначалась исключительно высокой (напр., золотом по весовому эквиваленту). Злоупотребления, связанные с католич. практикой торговли М., явились одним из поводов для европ. Реформации. Начиная с эпохи [Просвещения](#) критика почитания М. стала важной составляющей европ. антиклерикальной публицистики. Вскрытие и уничтожение большого числа почитаемых М. произошло в ходе [Французской революции 18 в.](#)

На Русь частицы М. древних святых привозились из Византии начиная со времени [Крещения Руси](#), особенно после падения Константинополя в 1453. Не меньшим почитанием пользовались и М. рус. святых, в частности нетленные останки преподобных отцов [Киево-Печерской лавры](#).

Как в православии, так и в католицизме обретение М. является важным обстоятельством при принятии решения о [канонизации](#) святых. На Руси, преим. в связи с тем, что в пещерах Киево-Печерской лавры находятся нетленные М. множества насельников этого монастыря, сложилось представление, что нетление М. является непременным условием канонизации. Так, при обсуждении в нач. 20 в. возможности прославления прп. [Серафима Саровского](#) в Святейшем Синоде вызвало смущение состояние его М., которые не сохранились в совершенном нетлении. Этот случай помог выяснить подлинное учение древней Церкви, которая не видела в нетлении М. непременного условия для почитания подвижников в лике святых. Этот вывод имел большое значение в дальнейшем, при решении в РПЦ вопроса о канонизации угодников, М. которых либо оставались в безвестном месте, либо не сохранились в совершенном нетлении. В 20–21 вв. канонизация святых в РПЦ, в особенности новомучеников и исповедников Российских (см. в ст. [Новомученики](#)), останки которых, как правило, пребывают в безвестных могилах, совершается часто без обретения нетленных М. Аналогичным образом обстоит дело с канонизацией святых в др. поместных православных церквях и в Римско-католич. церкви.

Широко распространённое представление о совершенном нетлении М. святых было использовано в СССР для дискредитации Церкви при проведении после Окт.

революции 1917 по инициативе сов. властей кампаний вскрытия М., когда обнаруживалось, что в ряде случаев в раках находились лишь части М. почитаемых святых.

## Литература

Лит.: Голубинский Е. Е. История канонизации святых в Русской Церкви. М., 1903; Темниковский Е. Н. К вопросу о канонизации святых. Ярославль, 1903; Mioni U. Il culto delle reliquie nella Chiesa cattolica. Torino, 1908; Lefevvre P. Courte histoire des reliques. P., 1932; Geary P. Furta sacra: thefts of relics in the central Middle Ages. Princeton, 1990.